

*Aliyot for women
in an
orthodox setting?*

שיעור לזכר נשמת
דבורה גולדה בת יוסף מיכאל הלוי ז"ל
ת.ג.צ.ב.ה

In memory of Deborah Waxman

פיה פתחה בחקמה ותורבת חסיד על-לשונה

Aliyot for women in an orthodox setting?

1. All might be included, but for 'respect for the public'.

1. Maimonides, Hilchot Tefilla 12:3 (1180)

One does not read from the Torah in public with fewer than ten, adult, free men.

רמב"ם הלכות תפילה יב, ג

אין קורין בתורה הציבור בפחות מעשרה
אנשים גדולים בני חורין.

2. Maimonides, Hilchot Tefilla 12:17

A woman should not read in public because of 'respect for the public' (*kevod ha-tzibur*).

רמב"ם הלכות תפילה יב, יז

אשה לא תקרא הציבור מפני כבוד
הציבור.

3. Talmud Bavli, Megilla 23a (2nd century)

All may be included in the quorum of seven (called up on Shabbat), even a minor and even a woman. But the sages said that a woman should not read from the Torah because of 'respect for the public'.

תלמוד בבלי מסכת מגילה זר כג.

הכל עלין למנין שבעה, ואפילו קטן
ואפילו אשה. אבל אמרו חכמים: אשה
לא תקרא בתורה, מפני כבוד ציבור.

4. Tosefta Megilla 3:11 (2nd century)

All may be included in the quorum of seven (called up on Shabbat), even a woman and even a minor. One does not bring a woman to read to the public.

תוספთא מסכת מגילה (ליירמן) ג, יא

והכל עלין למנין שבעה אפילו אשה
אפילו קטן. אין מביאין את האשה
לקורות לרבים.

5. Shulhan Aruch (Rabbi Josef Caro, 1563), Orech Haim 282:3

All may be included in the quorum of seven (called up on Shabbat), even a woman and a minor who knows to whom the blessing is addressed. But the sages said that a woman should not read in public because of 'respect for the public'.

שולחן ערוך אורח חיים סימן רבב, ג

הכל עלין למנין שבעה, אפילו אשה
וקטן שיודע למי מברכין, אבל אמרו
חכמים: אשה לא תקרא הציבור מפני
כבוד הציבור.

6. Rama (Rabbi Moses Isserlis, 1572) on Shulhan Aruch, Orech Haim 282:3

These would **be among** those called up but they should not **all** be women or minors.

שולחן ערוך אורח חיים רבב, ג (הגה)

ואלו דוקא מctrפים למנין הקוראים,
אבל לא שייחיו כולם נשים או קטנים

7. Rabbi Nissim of Gerona (Ran, 1290 - 1375) on Megilla 23a (on page 13a of Rif)

All may be included in the quorum of seven (called up on Shabbat), even a woman or even a minor.

The meaning of 'included' is that they may complete the seven but not that all of the seven should be women or minors. For, because they are not obliged, they do not entirely fulfill the obligation.

Originally, only the opening and the closing readers said the blessings. At that time, a woman or a minor would neither read the first portion nor the last one because their blessings could not fulfill the obligations of the others.

Now that the rabbis have ordained that all seven readers should say the blessings, a woman or a child can read even the first and last portions. And, because they read, of course they say the blessings, just as a minor says the blessings when reading the Haftara.

ר"ן מסכת מגילה זר פי הרא"י י"ג

הכל עלין למנין שבעה ואפילו אשה
ואפילו קטן.

פירוש עלין להשלים קאמר ולא שייחו
כולם קטנים ולא נשים דכין דלאו בני
חויבא נינהו, לא מוקפי לגמר.

ולפום עיקר דין נמי שאינו מברך אלא
הפותח והחותם, אשה וקטן אין קורין
ראשון ולא אחרון משום ברכה לפי שא
אפשר לקורין האחרים שיצאו בברכתם,
ומיהו השთא דתקון רבנן שיברכו כולם
אשה וקטן קורין אפילו ראשון ואחרון,
כיוון דקורין ודאי מברכין, מידי דזהו
קטן דמפטיר בנביה וمبرך ברכת
הפטירה.

8. Rabbi Yehuda Herzl Henkin, Edah Journal 1:2, 2001 (Page 3)

As to the meaning of *kevod ha-tzibur* as it applies to women reading the Torah, *Petah ha-Devir* explains it as the need to avoid creating the impression that there were not enough men literate enough to read from the Torah themselves and that women had to be brought in to supplement them.

2. Respect for the public: can it be set aside?

9. Talmud Bavli (2nd - 5th century), Yoma, 70a

He reads the passage "On the 10th day" in the book of Numbers (the maftir reading for Yom Kippur) from memory. Why? Let him roll the scroll on (from the portion of the day) and read from it!

Rav Huna the son of Rav Yehoshua said in the name of Rav Sheshet, "Because one does not roll a sefer Torah in the presence of the congregation, out of 'respect for the public'".

10. Rashi (1040 - 1105) on Talmud Bavli, Yoma 70a

Because of 'respect for the public'. They will have to wait in silence.

11. Shulhan Aruch, Orech Haim 144:3

One does not roll a sefer Torah in the congregation because of the 'respect for the public'.

But if they only possess one sefer Torah, and they need to read two sections, they **do** roll it and 'respect for the public' is put aside.

12. Maimonides, Hilchot Tefilla 12:23

In a synagogue, one does not read from a scroll containing only **one** of the books of the Torah because of 'respect for the public'.

13. Maimonides, Responsum 294

Question. Regarding daily Torah reading in a community that has no sefer Torah. Should they read from a scroll that does not contain all five of the books of the Torah, with the blessings before and after the reading, or should they refrain from reading entirely?

Similarly, if the sefer Torah is not made according to *halacha*, is it permitted for the reader to say the blessing or forbidden?

Answer. It is permitted to say a blessing over a sefer Torah that is *pasul* (i.e. not made to the standard required).

The blessing that is recited on reading from a scroll is not like the blessing recited on taking a *lulav* or sitting in a *succa*. For if the *lulav* or *succa* were *pasul* (i.e. not made to the standard required) this would be an empty blessing: the blessing is recited on the command to take the *lulav* or sit in the *succa* and if these were not properly-made then the command is not fulfilled.

But in this case of reading from a sefer Torah, the command is **to read**, whether from a scroll that is *kasher* or *pasul*. One would recite the blessing even if one **read from memory**.

The proof for this idea is to be found in the tractate of *Gittin* (60a) "One does not read from a scroll containing only **one** of the books of the Torah because of 'respect for the public'".

Can there be any greater defect in a sefer Torah than not containing all five books? If a sefer Torah lacked one single letter it would be invalid!

Why was the reason given as 'respect for the public'? The rabbis could have given as the reason the fact that the scroll was invalid and the blessing empty . . .

But the prohibition on reading from a scroll containing only **one** of the books of the Torah is because of 'respect for the public' and **not** because the blessing is empty.

תלמוד בבלי מסכת יומא דף עמוד א

ובעשור של חומש הפקודים קורא על פה. אמא?! נגולו וניקרי! - אמר רב הונא בריה דרב יהושע אמר רב ששת: לפי שאין גולין ספר תורה בציبور, מפני כבוד ציבור.

רש"י מסכת יומא דף עמוד א

מפני כבוד ציבור - שיינו מצפין ודוממיין לכך.

שולחו עורך אורח חיים סימן קמד ג

אין גולין ס"ת בצדור מפני כבוד הציבור; ואם אין להם אלא ס"ת אחד, והם צריכים לקרות בשני עניינים, גולין, וידחה כבוד הציבור.

רמב"ם הלכות תפילה יב, בג

אין קוראין בחומשיין בתמי כנסיות משום כבוד הציבור.

שווית הרמב"ם סימן רצד

שאלה. על דבר קראת התורה בכל יום אם אין להם ס"ת מהו שיקראו בחומשיים ויברכו לפניה ולאחריה או ימנעו להקריה כל עיקר. וכן בס"ת שאינו עשוי כהלוינו . . אם מותר לברך הקורא בהם אם אסור לברך יורנו רבינו.

תשובה.

ומותר לברך בספר תורה פסול. ואין הברכה על הקראה בספר כמו שהברכה על נטילת lulב או ישיבה בסוכה שאם הייתה סוכה פסולה או lulב פסול נמצאת ברכה בבטלה שהמצווה היא נטילת lulב או ישיבת הסוכה שעלייהן מביך ואם היו פסולין לא עשה מצוה.

וכאן בקריאה המצווה היא הקריאה בספר תורה בין שקרא בספר כשר בין שקרא בספר פסול ואפילו קרא על פה יברך.

וראייה לדבר זה האי דאמרין (גייטין ס' אי) "אין קורין בחומשיין מפני כבוד הציבור". וכי יש בעולם פסליות כמו פסליות חומשיין! אפילו היה ס"ת חסר אותן את פסול וכ"ש חומשי.

ולמה נתנו הטעמים מפני כבוד הציבור? והיה להם לתת הטעם מפני שהוא פסול שنمצא ברכה בבטלה . . .

שאין קורין בחומשיין מפני כבוד כבוד לא מפני שהברכה בבטלה . . .

3. Setting aside 'respect for the public': a woman goes up.

14. Rabbi Meir of Rottenburg (1220 - 1293), Responsum 4:108

In a city which is entirely populated by *cohanim* and does not have even a single *Yisrael*, it seems to me that a *cohen* should read twice and then women should read. For everyone can make up the seven (called up on Shabbat), even a slave, a maid-servant or a minor (Megilla 23a).

Rabbi Simha interprets that this applies even when three are called up (during the week or Shabbat afternoon) for the Mishna in Megilla states that "a minor reads from the Torah" (Source 21).

In addition, it states, "but the sages said that a woman should not read from the Torah because of 'respect for the public'".

But where there is no alternative, 'respect for the public' should be set aside for the sake of the insult to the *cohanim* who read from the Torah, lest people say that they are the children of divorcees.

15. Rabbi Ovadia Yosef, Yehave Da'at, Part 4, 16

Question. Are women obliged to give thanks for deliverance (*bircat hagomel*) after giving birth or after an illness?

.....

One should add that there is no need to be anxious about the idea that a woman's singing voice is 'nakedness' in a place where there is fear of Heaven. . .

We can bring in support of this the saying in the Talmud in Megilla (23a), "All may be included in the quorum of seven (called up on Shabbat), even a woman. But the sages said that a woman should not read from the Torah because of 'respect for the public'".

Rabbi Jacob Emden wrote that the first part of this saying, "even a woman", applies when seven men qualified to read cannot be found, but there is a qualified **woman** and it is not possible to read from the Torah without her.

And the second part of this saying refers to an occasion when seven qualified men **are** present and therefore a woman should not read from the Torah because of 'respect for the public' (see Rabbi Emden's words *ad loc*).

See also the Mordechai who writes that 'respect for the public' is set aside and a woman is called to the Torah when there is no alternative.

How could they allow a woman to be called up to read, with the musical intonation? Surely this is like a woman's voice raised in song?

We are forced to say that they permitted a woman to read in public, when seven men were not available, because, in a place where God's presence dwells, the sages did not fear for lustful thoughts (among the men).

16. Rabbi Mendel Shapiro, Edah Journal 1:2, 2001

In impromptu services held outside the synagogue, or in synagogues where there is consensus that a woman's Torah reading does not violate community standards of dignity, women may be permitted to read the Torah (or at least portions of it) as well. . . .

Because *qeri'at ha-Torah* by women would be a radical innovation, the practice should not be introduced in a way that directly challenges existing practice or causes dissension within established synagogues, whose *minhagim* should be respected.

However, where women's *aliyyot* and Torah reading take place in self-selected groups, the practice may not be attacked on the grounds that it violates binding *minhag*.

שווית מהר"ם מרוטנברג חלק ד (זפס פרק ג) סימן קה

עיר שaculaה כהנים ואין בה אפילו ישראל אחד נ"ל זכהן קורא פעמי שוב יקרו נשים דהכל משלימי למןין ז' אפילו עבד ושפחה וקטן (Megilla כ"ג ע"א).

ופי" רבי' שמחה ז"ל דלאו דוקא למןין ז' אלא אפילו לשלה דתנן סתמא בפ"ג מגילה (כ"ד ע"א) קטן קורא בתורה.

ונהי דמסיק עלה אבל אמרו חכמי לא תקרא אשה בתורה מפני כבוד הצבור.

היכא דלא אפשר ידחה כבוד הצבור מפני פגס כהנים הקוראים שלא יאמרו בני גירושות הם.

שווית יהוה דעת חלק ד סימן טו

שאלת האם הנשים חייבות לברך ברכבת הגומל לאחר מחלתה או לאחר לידה.

... ויש להוסיף . . . שזה שאמרו קולומר של אשה ערוה, מכל מקום במקומות דאיقا אימטא דשכינה, אין לחוש לכך.

ובזה ניחא גם כן מה שאמרו במגילה (כ"ג ע"א) הכל עולמים למןין שבעה ואפילו אשה, אבל אמרו חכמים אשה לא תקרא בתורה משום כבוד צבור.

וכתב הגאון יעב"ץ בהגחותיו שם, כי מה שאמרו ברישא ואפילו אשה, היינו שאין שבעה אנשים הבקאים לקרות בתורה, ויש שם אשה בקיאה, שאי אפשר בלעדיה, ובסייפה מזדובר שיש שבעה אנשים הבקאים לקרות, ולכן לא תקרא אשה בתורה משום כבוד צבור. ע"ש.

וע"ע במרדכי (פרק הנזקון סימן ת"ד) שכתוב דהיכא דלא אפשר ידחה כבוד צבור ואשה עולה למןין שבעה. (ע"ש). לכאורה איך התירו להעלות אשה לקרות בתורה בטעמי המקרא, והרי זה רקול זמר באשה.

ובע"כ לומר שהתרו לאשה לקרות בצבור שאין שבעה בקיאים לקרות משום שבמקום השראת שכינה לא חששו חכמים להרהור.

4. Orthodoxy and consensus

17. Rabbi Yehuda Herzl Henkin, Benei Banim 2:11

Women's reading of the Torah is certainly not an assault on heaven's respect, for if it were, how could women have been allowed to read Torah before the *takannah* [concerning *kevod ha-tzibbur*] was made?

Therefore, if a congregation waived its respect, it would be effective in permitting *aliyot* for women.

But I have already written that this would be an opening to assimilationists, and that a congregation that gives its women *aliyot* will be "excluded from the congregation of the [returning] exiles" (Ezra 10:8).

שווות בני בניין סי"א

וקריאת נשים בתורה בודאי אינה פגעה בכבוד שמים שם לא כן היאך התירו לנו לקרא בתורה קודם התקנה? ולכן תועיל מחייב הצבור אצל עלויות נשים.

אבל כבר כתבתי שהוא פתח למתרבלים... וציבור המעלת נשים לקריאת התורה יבדל מקהל הגולה.

18. Rabbi Harvey Belovski, "A Flawed Partnership", (online at www.rabbibelovski.co.uk), March 13th 2015 ("unanimously supported by the Rabbinical Council of the United Synagogue")

In Israel, Rabbi Yehuda Herzl Henkin, a leading halakhist known for his sensitive and creative approach to contemporary women's issues, offers the most damning repudiation: 'women's *aliyyot* remain outside the consensus, and a congregation that institutes them is not Orthodox in name and will not long remain Orthodox in practice.'

As such, the practice lies beyond the parameters of halakhah, its implementation a new denominational reality; similar reasoning applies to women's Torah reading in a mixed gathering.

19. Rabbi Yehuda Herzl Henkin, Edah Journal 1:2, 2001

I agree with much of Rabbi Mendel Shapiro's comprehensive and thoughtful article....

Where does all this leave us? Regardless of the arguments that can be proffered to permit women's *aliyyot* today . . . women's *aliyyot* remain outside the consensus, and a congregation that institutes them is not Orthodox in name and will not long remain Orthodox in practice.

In my judgment, this is an accurate statement now and for the foreseeable future, and I see no point in arguing about it.

That leaves us with the possible exceptions. I have already written in *Benei Banim* that if done without fanfare, an occasional *aliyah* by a woman in a private *minyan* of men held on *Shabbat* in a home and not in a synagogue sanctuary or hall can perhaps be countenanced or at least overlooked.

. . . . Simhat Torah is already marked by unusual leniencies, and what goes on then does not necessarily affect the rest of the year. In many synagogues a number of readings take place simultaneously inside and outside the main sanctuary, and another could be added largely for women.

5. What about the obligation to read? Leaving aside 'respect for the public', maybe a woman's reading is invalid entirely!

20. Mishna Rosh HaShana 3:8

A deaf-mute, an idiot and a minor cannot enable the public to fulfill their religious obligation.

The principle is that someone who is not personally obliged to perform an action cannot carry it out on behalf of the public.

משנה מסכת ראש השנה ג ח

חרש שוטה וקטן אין מוציאין את הרבים ידי חובתן

זה הכלל כל שאינו מחויב בדבר אינו מוציא את הרבים ידי חובתן

21. Rabbi Shlomo Riskin, Meorot 7:1, 2008 (summary, page 18)

Women are not obligated with respect to public Torah reading; accordingly, they cannot discharge an obligation devolved upon the community of males. . .

That rationale—the inability of one having no obligation to perform a particular act to discharge the obligation of one who is so bound—is alluded to in shorthand by the term "dignity of the congregation," for the dignity of one bound by an obligation is impaired by an effort to have that obligation discharged by one not so bound. Accordingly, such congregational dignity cannot be waived.

تلמוד בבלי מסכת מגילה זז ז

ואמר רבבי יהושע בן לוי: נשים חifyות במקרא מגילה, שאף הן היו באותו הנס.

22. Talmud Bavli, Megilla 4a (3rd century)

Rabbi Yehoshua ben Levi said that women were obliged to read the *Megilla*, for they were included in the miracle.

23. Ritva (Rabbi Yom Tov ben Avraham Asevilli (1260 – 1320))

Even though we rule according to Rabbi Yehoshua ben Levi that women are obliged [to read the Megilla] and others may fulfill their obligation by hearing them, it does not constitute 'respect for the public'.

24. Rosh (Rabbi Asher ben Yehiel, 1290 – 1327) on Brachot 7:20

The fact that a minor, a slave and a woman, who are not included in the command to study Torah, nevertheless are called up among the seven is because the sefer Torah is to be **heard**.

The blessing is not in vain because we doesn't say "who has **commanded** us regarding words of Torah" but, instead, "who has **chosen** us" and "who has **given** us". These are the words of Rabenu Tam.

25. Mishna Megilla 4:6 (2nd century)

A minor may read from the Torah and translate but may not recite the blessings before the *Shema*, nor lead the congregation in prayer nor recite the priestly blessing.

26. Meiri (1249 – 1310) on Mishna Megilla 4:6 (Bavli page 24a,)

A minor may read from the Torah because the only purpose is to make the people **hear**. This is not a commandment like those others, about which it is written that individuals who are not obliged to perform it themselves cannot perform it on behalf of the congregation.

27. Mishna Megilla 4:3 (2nd century)

One does not say the blessings of the *Shema*, nor lead the community in prayer, nor say the priestly blessing, nor read from the Torah, nor read from the haftarah . . . nor recite grace after meals with the name of God, with fewer than ten.

28. Ramban (Moses Nachmanides, 1194 – 1270), Sefer Milhamot HaShem, Page 3a of Rif on Megilla

All these mentioned in the Mishnah (Megilla 4:3 and 23b) are obligations that devolve on the **public** and only apply to those concerned . . . But the Megilla is obligatory for every single **individual** as well as for the community.

29. Rabbi Ovadiah Yosef, (Sefer MiShiurei Rabenu Ovadiah Yosef Shlita, Nisan, תשנ"ח, page 103)

What is the reason that a woman can go up (to the Torah) even though she is not obliged? We know that someone who is not obliged cannot discharge the obligation of others, and she is not obliged. How can she fulfill the obligation of the community?

The answer is as follows. The essence of the Torah reading is that people should know and understand and hear the Torah. It does not matter who reads it: a woman or a minor can both read and fulfill the obligation of the community, because, in the end, everyone hears the Torah and learns.

We therefore don't require that the reader is under a personal obligation, and thus wrote the Meiri and the Rosh, namely, that Torah reading is a **public** rather than an **individual** obligation, and we only require that an individual is under a personal obligation when discharging the obligations of others if the obligation itself is an individual one.

חידושים הריטב"א מסכת מגילה זר ז.

וכיוון דק"ל קר' יהושע בן לוי דחייבות, אף מוציאות, אלא שאין זה כבוד לציבור

רא"ש מסכת ברכות פרק ז סימן כ

והא דסלאקי קטן ועובד ואשה דליתנה בתלמוד תורה למן שבעה (במגילה זר כב.) משום דס"ת לשמיעה קאי

ברכה אינה לבטלה אלא מברכים אשר קדשו במצוותיו וצונו על דברי תורה אלא אשר בחר בנו ואשר נתן לנו עד הנה דברי ר"ת

משנה מסכת מגילה ז, ז

קטן קורא בתורה ומתרגם אבל איינו פורס על שמע ואינו עובר לפניו התיבה ואין נושא את כפיו

בית הבחירה למאייר מסכת מגילה זר ז.

קטן קורא בתורה שאין הכוונה אלא להשמעיע לעם ואין זו מצוה גמורה כאשר מצות שנאמר בה כל שאינו מחויב וכוי'

משנה מסכת מגילה פרק ז, ג

אין פורסין את שמע ואין עוברים לפני התיבה ואין נושאין את כפיהם ואין קורין בתורה ואין מפטירין בנביה . . . ואין מזמנין בשם פחות מעשרה.

מלחמת ה' פ"ק ז מגילה זר ג

השנויים במשנתינו כולם חותם הצבור ה' ואין אלא במחוייבין בדבר אבל ב מגילה בשם שהציבור חייב כך כל יחיד ויחיד חייב.

ספר עובדיה יוסף עמוד ק"ג

והטעם שיכולה לעלות אף שאינה מחוייבת, אף דק"י מאן דכל שאינו מחוייב בדבר אין מוציאה אחרים ידי' חובתם, והרי אינה מחוייבת- כיצד תוציא את הרבים?

התשובה לכך, עיקר קריית התורה היא שידעו ויבינו וישמעו את התורה, ואין נפקה מיניה מי קוראת דאף שהיא אשה או קטן יכולם לקרוא ולהוציא את הרבים, דסוף סוף כולם שומעים התורה ולומדים.

ועל כן לעין בכון זה שתהא בר חיו בא, כך כתוב המאירי והרא"ש, שאין קריית התורה חותם חייד אלא חותמת ה**ציבור**, ורק בחותמת ה**חיד** בעין שהמוחזיא יהיה בר חיו בא.

6. Is a woman a valid 'ba'alat keriah' to read for other 'olim'?

30. Rabbi Harvey Belovski, "A Flawed Partnership", (online at www.rabbibelovski.co.uk), March 13th 2015, ("unanimously supported by the Rabbinical Council of the United Synagogue")

Speaking to his rabbinate (February 2014, re-iterated February 2015), Chief Rabbi Ephraim Mirvis cited the Frimers' analysis in his unequivocal rejection of the halakhic validity of 'partnership' services.

31. Rabbis Aryeh Frimer and Dov Frimer, "Women, Keri'at ha-Torah, and Aliyyot", Tradition 46:4, 2013 [words in square brackets inserted by the author]

We have seen above that if and when a woman or a minor receives an *aliyya*, they can read their portion for themselves. Under those very same conditions, can they do so for other *olim* as well, i.e., can they serve as *ba'al keri'ah*? [page 87]

... Following the lead of Magen Avraham, the overwhelming majority of *posekim* rule that neither a minor nor a woman can serve as *ba'alei keri'ah*. They base their stance on the grounds that women are not obligated in *keri'at ha-Torah*, while minors bear, at most, a lesser obligation than majors.^{176,177} [Page 90; footnote 176 there references the Magen Avraham and *Iggrot Moshe* quoted below in Sources 32 & 33]

32. Magen Avraham (Rabbi Avraham Gombiner, 1635 - 1682) on Shulhan Aruch 282:3

A minor. But he cannot be a *ba'al koreh* until he reaches bar mitzvah. . . .

And it seems from here that a woman is obliged to hear the Torah reading. And even though she is not connected to *Talmud Torah* and women are not obliged in *Talmud Torah*, they are obliged to hear the Torah reading, like the command of *hakhol* which applies to women and children.

33. Iggrot Moshe (Rabbi Moshe Feinstein), Oreh Hayim, Book 2, Section 72

The case of a boy who has mistakenly learned to read the *parasha* of the shabbat **before** his *bar-mitzvah*. Can one be lenient and allow him to read for the community? . . .

The Magen Avraham writes that a minor cannot be a *ba'al koreh* . . .

In the case of *shofar*, the fact that the blower must have the intention to fulfill the obligation of the listener isn't because the blower **fulfills** the obligation of the listener but rather because the listener must hear the voice of the *shofar* blown as a *mitzvah* that is relevant to him

This reasoning does not apply to reading from the Torah, in which the law only requires a person to **hear** another's public reading. The **reader** does not need to fulfill the listeners' obligation via the reading because it is the **listener** who fulfills the whole of the *mitzva* on his own by **listening**, however the others read.

Thus we can easily understand why a minor's or a woman's reading **is** sufficient for the community to fulfill its obligation, even though a woman is not obliged to hear the reading of the Torah and could not fulfill another's obligations in the case of any other similar *mitzvah*.

For, in this case, the hearers don't fulfill their obligation via the reader but, rather, via **their own hearing, which is the mitzvah itself, and which they do for themselves.**

But we must now question our current practice that one *ba'al koreh* reads for all those called up. For the *mitzvah* requires a number of different readers [seven on shabbat]. And, in our current practice, only one *ba'al koreh* reads and the congregation only hears one voice.

מגן אברהם על שולחן ערוך אורח חיים סימן רבג:ג

קטן. אבל להיות הוא מקרא אינו יכול עד שיביא בא' שערוי (ר' מ' מלונדרש בתשוו' ב' סי' מ"ג)... .

משמע מכאן דasha חייבת לשמעו קריית התורה ואע"פ שנתקנה משות ת"ת ונשים אין חייבות בת"ת מ"מ מצוה לשמעו כמו מצות הקהל שהנשים והטף חייבים בה.

שוו"ת אגרות משה אורח חיים חלק ב סימן עב

בטעו בזמן היותו בן י"ג שנה ולמדו לו לקרוא הסדרא דשבת הקודם אם יש להקל שייהי מקרא בצלבוי?

הנה המג"א סימן רב"ב סק"ו הביא מכנה"ג שקטן אינו יכול להיות מקרא . . .

יצא לנו שאף בשופר מה שצרייך התוקע לכיוון להוציא אינו מدين שהתקוקע מוציאו אלא משומש שצרייך שישמע קול תקעה של מצוה השיך לו.

וטעם זה לא שיך בקה"ת שהדין הוא דוקא לשמעו קריית אחרים כשקרון בצלבוי לא שיך שיצטרך **המקרא** להוציאו דה זה שהשומע איך שהאחרים קורין עושה בעצמו דחרוי שומע בעצמו ועשה כל המצווה שעליו.

ולכן ניחא בנסיבות מה שגם קטן עליה ויזואין בקריאתו וכן אשה אף אם פטורה מקה"ת ולא היה בכח להוציאו אחרים בנסיבות אחרת כה"ג, משום דהא אין השומעין צריכים להוציא ממה קורא אלא ששמייתן הקרייה היא המצווה וזה עושים השומען בעצמן.

אבל יקשה איך יכולין להקרות כנהוג שהש"ץ קורא לכל הקראים הא צריך לשמע קרייה דמספר אנשים והרי אינו קורא אלא אחד ונמצא ששומעין רק קרייאת אחד,

33. Iggerot Moshe Orech Hayim, Book 2: 72 (cont'd)

Even if those called up read quietly with the *ba'al koreh*, this quiet reading has no function because a public reading must be heard by the whole community.

We must therefore say that the one called up [*the oleh*] is the one who "reads" to the community, via an agent, and the "reader" [*the ba'al koreh*] is the agent of the one called up.

Since this mechanism is that of agency, a minor may not be a *ba'al koreh* for the other *olim* because a minor does not have legal capacity to be an agent, just as he does not have capacity for any other legal function.

His reading would just be considered the reading of a minor and not the reading of the others called up. But the reading of one person is not sufficient for the public to fulfill their obligation. . .

Thus, even though a minor could, if called up on his own, read his own section and fulfill the obligation of the community, he could not read for the others who were called up, just as the Magen Avraham reasoned.

שווית אגרות משה אורח חיים חלק ב:בע

ואף שיקרא בלחש אינו כלום זהה צריך לשמעו קראת מספר אנשים שקורין להשמע לעצבו ולא שקורין בלחש שאין זה קראיה עצבורה.

ולכן מוכרכין לומר דעתך שעהולה המברך הוא הקורא המשמע להציבור והוא מדין שליחות דהמקרה הוא שלוו להשמע לציבור.

וכיוון שהוא מדין שליחות אין קטן יכול להקרא לעולין האחרים משום שקטן לא עשה שליח שאינו בדיון שליחות כמו לכל דיני התורה

ויתחשב שהוא רק קראיתו דהקטן ולא קראית מספר הקוראים העולין, ובקריאה האחד הרי אין יוצאי ידי קה"ת, לכן אף שקטן בשעהולה בעצם יכול לקרוא פרשתו בעצמו וויצוין בזה הציבור מ"מ להיות מקרה לקוראים אחרים אינו יכול כDSLובר המג"א בשם כנה"ג

7. Hearing Torah is a life-force: a woman is among those chosen to receive it even without being among those commanded.**34. Rosh (Rabbenu Asher ben Yehiel) Brachot 7:20**

The fact that a minor, a slave and a woman, who are not included in the command to study Torah, nevertheless are called up among the seven is because the sefer Torah is to be **heard**.

The blessing is not in vain because we don't say "**who has commanded us**" regarding words of Torah" but, instead, "**who has chosen us**" and "**who has given us**".

These are the words of Rabenu Tam.

רא"ש מסכת ברכות פרק ז סימן כ

והא דסלקי קטן ועובד ואשה דליתנהו בתלמוד תורה למניין שבעה (ב מגילה דף כב) משום דס"ת לשמעיה קאי

ברכה אינה לבטל דלא מרככים אשר קדשו במצוותיו וצונו על דברי תורה אלא אשר בחר בנו ואשר נתן לנו.

עד הנה דברי ר"ת

שמות פרק טו, כא-כז

וישע משה את ישראל מים סוף ויצאו אל מדבר שור וילכו שלושת ימים במדבר ולא מצאו מים:

וניבאו קורתה ולא יכלו לשתתת מים מפרקה כי פירם הם על פון קרא שמה מרה:

וילילנו העם על משה לאמר מה גשתחה: ויצעק אל יקוק נירוחו יקוק עז וינשלך אל המים וימתנקו המים שם שם לו חק עמשפט ושם נסחה:

תלמוד בבלי מסכת Baba Kama דף בב.

וילכו שלושת ימים במדבר ולא מצאו מים

דורשי רשומות אמרו: אין מים אלא תורה, שנאמר: "הו כי כל צמא לכוי למים".

כיוון שהלכו שלושת ימים بلا תורה נלאו עמדו נבאים שביניהם ותיקנו להם שיהו קורין בשבת ומפסיקין באחד בשבת, וכורין בשני ומפסיקין שלישי ורביעי, וכורין בחמישי ומפסיקין ערבעת, כדי שלא ילינו כי מים بلا תורה.

36. Talmud Bavli, Baba Kama, 82a

They went for three days in the desert and found no water (Exodus 15:22).

The interpreters said, "Water must refer to Torah", as in the verse, "Hoy, let anyone who is thirsty go to water" (Isaiah 55:1).

Because they had walked for three days without Torah they were exhausted.

The prophets amongst them decreed that they should read from the Torah on Shabbat, on Monday and on Thursday, so that three days should not go by without Torah.

Appendix: Talmud and halacha are for all, male and female alike.

37. Maimonides: Hilchot YeSodey HaTorah 4:13

The issues of these four chapters, concerning the five commandments - to believe in God and his unity, to love and fear God and to worship him - were known by the first sages by the term "Pardes" (orchard).

They said that "four entered the orchard" and, even though these were leaders of Israel and great sages, they didn't all have the strength to understand all of these things in their essence.

And I say that only a person who has already filled their stomach with "bread and meat" should journey in the "orchard". This "bread and meat" is to know to clarify what is permitted and forbidden and their ramifications from the other commandments.

Even though the sages called these things "small" – for they said (Sukka 28a) that the divine chariot was a great matter and the arguments of Abbaya and Rava were small ones – they should have precedence. For they settle a person's mind and they are the greatest goodness that the Holy One bestowed on this world, in order to inherit the next one.

Everyone can know them: adult and child, man and woman, someone with a profound intellect and someone with a shallower one.

וענני ארכבה פרקים אלו שבחמש
מצוות האל--הם שחקמים הראשונים
קוראין אותו פרטס,

במו שאמרו ארבעה נכנסו לפרצס ואך
על פי שגדולי ישראלי היו וחקמים
גדולים היו, לא כלם היה בון בום לידי
ולחשין כל הדברים על ברין.

ואני אומר שאין ראוי להטיל בפרטס,
אלא מי שנטמא ברכו לחם ובשר;
ולחם ובשר זה, הוא לינע באור האסור
והמתר וכיווץ בון משאר המצוות.

ואף על פי שדברים אלו, דבר קטן קרא
אותם חכמים, שמי אמרו חכמים דבר
גדול מעשה מרכבה, ודבר קטן תניה
דאכבי ורבא; אף על פי כן, ראיין חן
לפקדים. שקו מישבון צעתו שלאךם
תחללה, ועוד שהן בטובה הגדולה
שהשפיע הקדוש ברוך הוא לישוב העולם
זה, כדי לנחל תי העולם הבא.

ואפשר שידעם הכל--גודל וקטן, איש
ואשה, בעל לב רחוב ובעל לב קאצ'.